華嚴行布圓融

近藏法師 2026 年 7 月 11 日中午講於金佛聖寺



諸佛菩薩、上人、各位法師、各位善知識：阿彌陀佛！

今天上午，我們圓滿了整部八十卷《華嚴經》及〈普賢行願品〉；下午，我們接著拜《華嚴懺》，也就是《華嚴普賢行願懺》。

近育師在上個禮拜六跟我們介紹了這部《華嚴經》的一個大概，就是用「**五周因果**」來把《八十華嚴》做一個分門別類。當時她留下一個伏筆，問大家：「在華嚴法會中，佛是對法身菩薩宣說《華嚴經》這部華嚴大法；但法會中還有一群聲聞眾，也就是修持苦、集、滅、道四聖諦的阿羅漢。請問他們是在哪一會出現？出現的時候，又是怎樣的情形？」

在《華嚴經》中，請問在七處九會中，只有哪一會有聲聞乘參與其中？

請問大家知道答案嗎？就是華嚴會上的聲聞眾，他們是在七處九會中——從初會到第九會，二乘人是在第幾會出現？

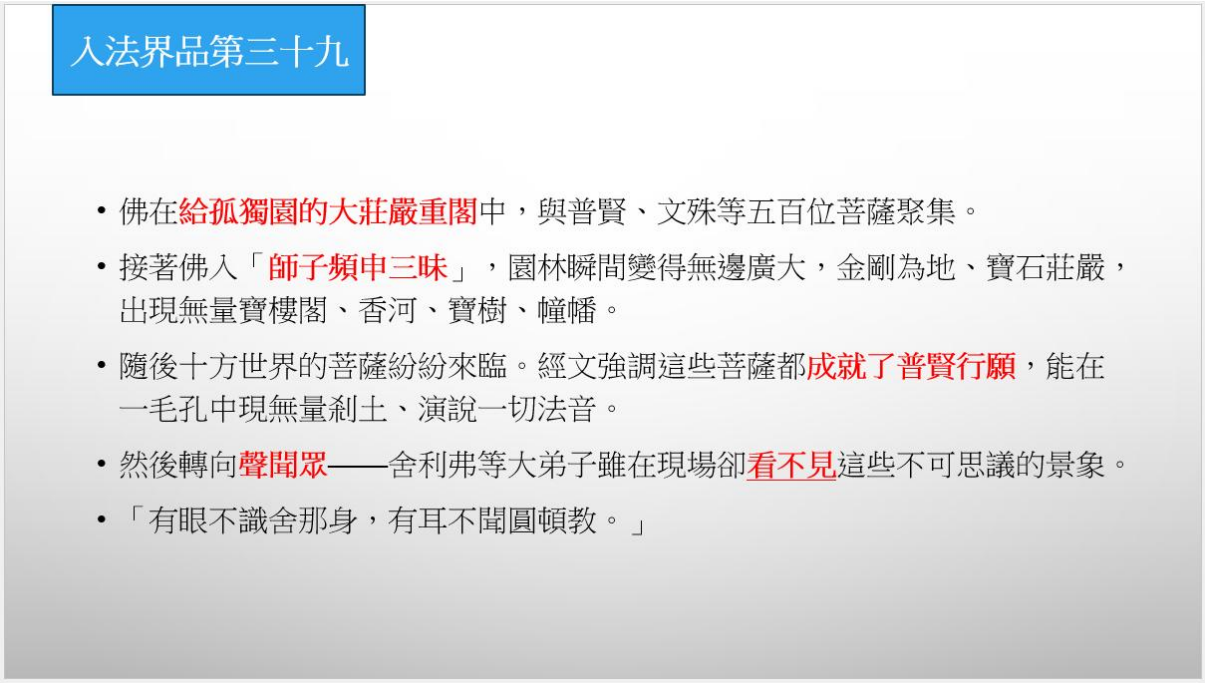
（Jackie 回答：如果沒有記錯的話，是在第九會、第六十卷。聲聞眾他們一看到菩薩，就是坐到一邊，但是沒有看到菩薩所看到的境界。）

我重複一下，Jackie 的意思：這群聲聞、就是我們講的比丘，有別於大菩薩；有一群跟佛出家的比丘，他們是在第九會〈入法界品〉的時候出現的。那經文裡面描述的這群比丘，他們當時的境界是什麼？他們就是對佛的不可思議神變什麼都看不到，就只看到佛在那個地方。



我們這二十一天中，讀到所有的佛跟菩薩現種種的莊嚴，在一個毛孔裡面現佛剎的微塵數雲，度佛剎微塵數的眾生，而這些一毛孔裡面現的這些莊嚴大比丘們全都看不到，他們只看得到一個佛，一個跟他們一樣的比丘坐在菩提樹下。這就是

在第九會〈入法界品〉開始的時候。



當時，佛是跟五百位的大菩薩聚集，隨後入了「師子頻申三昧」。

什麼是「師子頻申三昧」？我們在誦經的時候，常會看到「師子奮迅」、「師子頻申」。「師子頻申三昧」是什麼意思呢？「頻申」，有點像伸懶腰；獅子伸個懶腰，然後向周圍轉一轉、看一看。就是用獅子來譬喻佛——獅子在森林裡面就是個王，什麼都不怕；佛也一樣，該講就講，就是無畏說法。

佛就會看一看周圍：「大家睡著了嗎？我講的聽得懂嗎？」佛入了「師子頻申三昧」，其實就是他要看一下眾生有沒有跟上？有沒有聽懂？這是佛要現一種慈悲，來接引眾生能夠入到跟他一樣的境界。

這些五百個大菩薩已經成就普賢行願。我們今天有讀到普賢菩薩，上個禮拜近育師有講到，普賢菩薩在整部《華嚴經》中的很多地方都在代替佛說法，所以普賢菩薩所現的境界就是相當於是佛的境界。但在經文中為什麼還叫菩薩呢？因為他不休息。這些證佛果位的菩薩還繼續當菩薩，就是他有一個常不休息的精神。

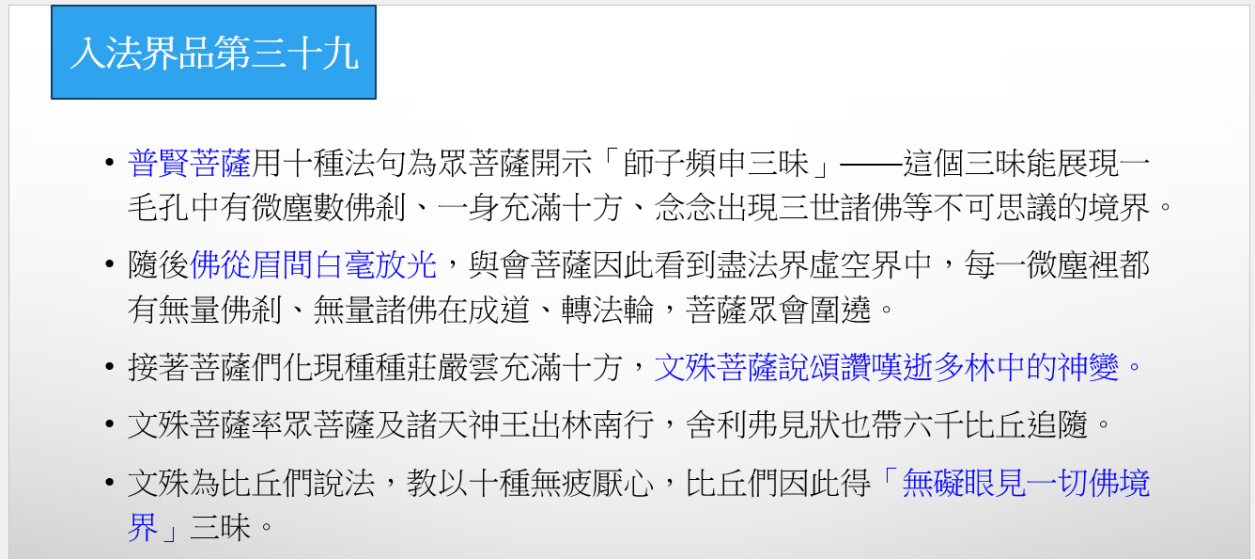
這些菩薩證得跟佛一樣的智慧。但是菩薩不休息，他幹什麼？不休息，不是做不好的事情；菩薩的不休息是要度眾生，他不休息的思惟佛的教法，不休息的來親近這些善知識。總而言之，就是菩薩不休息的上求佛道，下化眾生，他就是一直不休息。

現場的這些聲聞眾其實都看不到這些不可思議的景象，為什麼呢？經文就講了，因為他們的善根跟這些大菩薩是不一樣的。

這就讓我想起來，我們在大殿，站在那個鐘鼓的位置上，前面有一個窗口。每一次我們站在那個地方打鐘鼓，從窗口看出去，我們就會看到一個景象，什麼景象？在窗口那個地方，就是我們後面的停車場，我們在這裡打鐘鼓、誦經，有一些 homeless 街友在那邊吸毒、跳舞、唱歌。他們看不到佛殿裡面的佛像，聽不到佛、上人的說法，就是因為善根不一樣。所謂的「善根」，就是大家以前努力的方向是不一樣的。所以這些聲聞眾也是同樣的情況，他們努力的方向跟這些大菩薩是不一樣的，經文就列出來了怎麼樣的不一樣。



那麼簡單地說，這經文上都有，就是大家有讀過的，或者你現在再看一下，就知道有什麼樣的不同。歸類來講，就是先天不足，後天又失調。先天，就是過去修的不一樣；後天失調，就是佛講度眾生他沒有興趣，他說：「我不要、不要！眾生太難度了，我顧好我自己就好。」這就是後天失調。



即便是這樣子，佛是慈悲的，文殊師利菩薩是慈悲的，這些大菩薩是慈悲的，所以度盡一切的眾生，絕對不會去度聲聞，對吧？怎麼的度法呢？就是文殊師利菩薩跟這些大菩薩離開了給孤獨園往南邊走，遇到善財童子，就是我們講的五十三參的開始。

舍利弗與大比丘們也跟隨著文殊師利菩薩一起出發，他們看著文殊師利菩薩的種種莊嚴相好與自在，這些比丘就發了歡喜的心，讚歎文殊師利菩薩有這樣的自在神通妙用。

因為比丘們發了這樣的歡喜的心，所以文殊師利菩薩就給這些比丘說法。說什麼法呢？教他們**十種無疲厭心**——要對這十件事情不生疲厭。

比丘們聽了法以後，就得了一種三昧，叫什麼三昧？「**無礙眼見一切佛境界三昧**」，他們馬上就可以看到佛不可思議神力變化的種種境界。

「比丘！若善男子、善女人，成就十種趣大乘法，則能速入如來之地，況菩薩地！何者為十？

所謂：積集一切善根，心無疲厭；見一切佛承事供養，心無疲厭；求一切佛法，心無疲厭；行一切波羅蜜，心無疲厭；成就一切菩薩三昧，心無疲厭；次第入一切三世，心無疲厭；普嚴淨十方佛剎，心無疲厭；教化調伏一切眾生，心無疲厭；於一切剎一切劫中成就菩薩行，心無疲厭；為成熟一切眾生，修行一切佛剎微塵數波羅蜜，成就如來十力；如是次第，為成熟一切眾生界，成就如來一切力，心無疲厭。」

無疲厭心，就是也不會疲勞也不會討厭，以前對這十種事情覺得很累、不喜歡；現在發現自己程度太差了，就想要努力了。

但是努力要有人幫忙，文殊師利菩薩幫他，幫他能夠看到這一切佛的境界。

那個 Master Key（關鍵）就是這個無疲厭法，你對這十件事情不能感覺疲勞，不能不喜歡，就是你要積集一切的善根，對佛、對佛法、對菩薩的波羅蜜法門、對佛種種的境界，你都要喜歡、好樂，去學習。

總而言之，對於利益眾生、對於學習佛法、求解脫、求佛的智慧、自在、功德，都不要覺得討厭跟疲累。

他開這個「無礙眼見一切佛境界」，看到了什麼呢？

時，諸比丘聞此法已，則得三昧，名「無礙眼見一切佛境界」。得此三昧故，悉見十方無量無邊一切世界諸佛如來，及其所有道場眾會；亦悉見彼十方世界一切諸趣所有眾生；亦悉見彼一切世界種種差別；亦悉見彼一切世界所有微塵；亦悉見彼諸世界中，一切眾生所住宮殿，以種種寶而為莊嚴；及亦聞彼諸佛如來種種言音演說諸法文辭訓釋，悉皆解了；亦能觀察彼世界中一切眾生諸根心欲；亦能憶念彼世界中一切眾生前後十生；亦能憶念彼世界中過去、未來各十劫事；亦能憶念彼諸如來十本生事、十成正覺、十轉法輪、十種神通、十種說法、十種教誡、十種辯才；又即成就十千菩提心、十千三昧、十千波羅蜜，悉皆清淨；得大智慧圓滿光明，得菩薩十神通，柔軟微妙，住菩提心，堅固不動。

他可以看到**一切眾生前後十生**的事情。他剛剛生起稱讚文殊師利菩薩的心，然後剛聽了文殊師利菩薩對他說的法，他沒有辦法像大菩薩看的是佛剎微塵數無量劫前後的事情，他是逐漸地能看，但是他只能看到**眾生的十生**，**憶念世界過去未來十劫的事**，**憶念如來十個本生**。

所以在這個地方就是凸顯出來，剛開始聽法的比丘跟已經久修很久的菩薩，還是有差別，但是那一念的信心，我們講怎麼樣？「**佛法如大海，唯信能入。**」以前沒有信心，但講了以後就有信心，那麼就進了佛的大海，馬上他就看到了。

所以在福德沒有具足時，「信為道源功德母，長養一切諸善根。」所以這個「信」，它是非常的關鍵，尤其是像《華嚴經》這種真的是佛菩薩的境界，這種真的是只能用「**信**」才能進去，不是用理解的方式進去。因為很多法我們是理解不來的，純粹就是相信，才能進去。

經文也證明這些聲聞比丘就是這樣子，他們才有機會見佛境界。純粹是有信心，才能夠進入佛法的大海、佛的境界。

四果阿羅漢至少可以出三界，我們都不如聲聞比丘、四果阿羅漢，那大家一天在這邊看到了什麼？
（有人說：看到了法師。）
（有人說：看到多寶佛。）

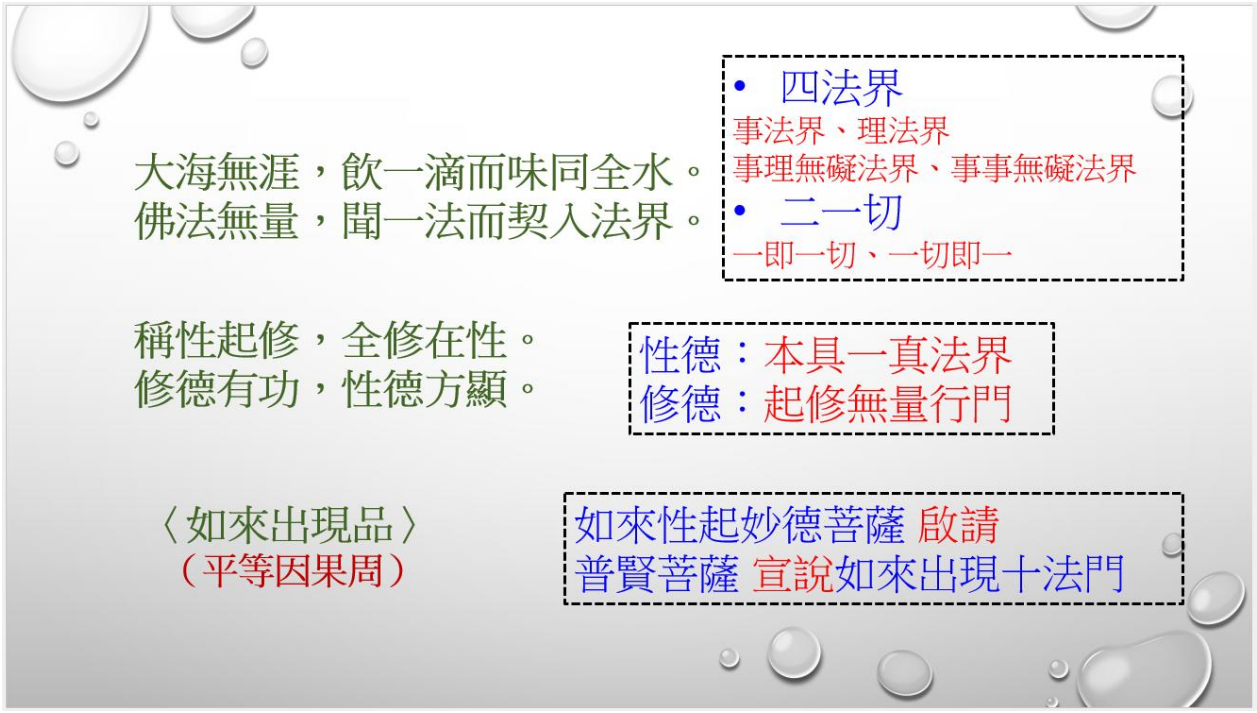
其實大家看到的是看到《華嚴經》。大家在二十一天的時間中，不是在看《華嚴經》嗎？在看《華嚴經》的每一個字、每一句，那個就是**佛的自在妙用功德**。
當時二乘人看到就是一個出家人在那邊，他們沒有看到《華嚴經》的文字，而我們看到了。

所以這一部《八十華嚴》近育師上個禮拜有介紹，它是最少最少份量的《華嚴經》下本；最大份量的是《華嚴經》的上本，有十個三千大千世界微塵數這麼多的偈頌，和一四天下微塵這麼多的品。

上本(留在龍宮)	**十個三千大千世界微塵偈**	**一四天下微塵品**
中本(留在龍宮)	**四十九萬八千八百偈**	**一千二百品**
下本(帶回娑婆世界)	**十萬偈**	**四十八品**

而我們現在看到這三十九品，就是適合我們現在娑婆世界的眾生。所以我們讀《華嚴經》，知道佛不會隨便說法，他完全是對應我們眾生的機，給我們剛剛好的份量。

當我們在這二十一天中誦《華嚴經》的時候，如果沒有睡著的話，你其實看到的就是佛的境界——這個是等於佛映現在娑婆眾生心裡面的這部法。所以我誦經睡著醒來的時候我都挺難過的，因為我就像那個二乘人，我睡著了其實什麼都沒看到，經文我都沒看到。那麼繼續誦經的人，還是在佛的境界、菩薩的神通妙用裡面。所以大家要知道這二十一天有多珍貴！



所以我們能讀到《華嚴經》，雖然說我們比二乘人幸運，能看到佛的境界，但是我們能跟佛一樣嗎？那麼在《華嚴經》裡面，貫穿整部經就是所謂「性德」與「修德」的這個概念。

什麼是「性德」？我舉一個比較簡單的譬喻，比如說我這一生出生為女孩子，我就具有一種什麼樣的性德？我可以成為一個父母的女兒，我可以成為老師的學生，將來我可以成為妻子、我可以成為母親，所以當我一旦出生為女生的時候，我其實具有成為女兒、成為妻子、成為母親這樣子的性德。

但是有沒有**修德**？我如果出家，我就沒有機會修這個成為妻子、成為媽媽，來把這種性德彰顯出來。

我是用一個很世間的法來比喻這個「性德」跟「修德」。

當然在佛經裡面，世尊跟我們講的性德，是我們每一個眾生都有如來德相，不是只有人道的眾生，是所有的眾生，也包括菩薩們，在性德裡面都是可以成佛的。

什麼是「修德」？修德就是你要去啟發它，就比如說你做一個女生的修德，你可能去讀書，學習煮飯等等技藝，這是修德。

但是對啟發成為佛的這個性德是什麼？

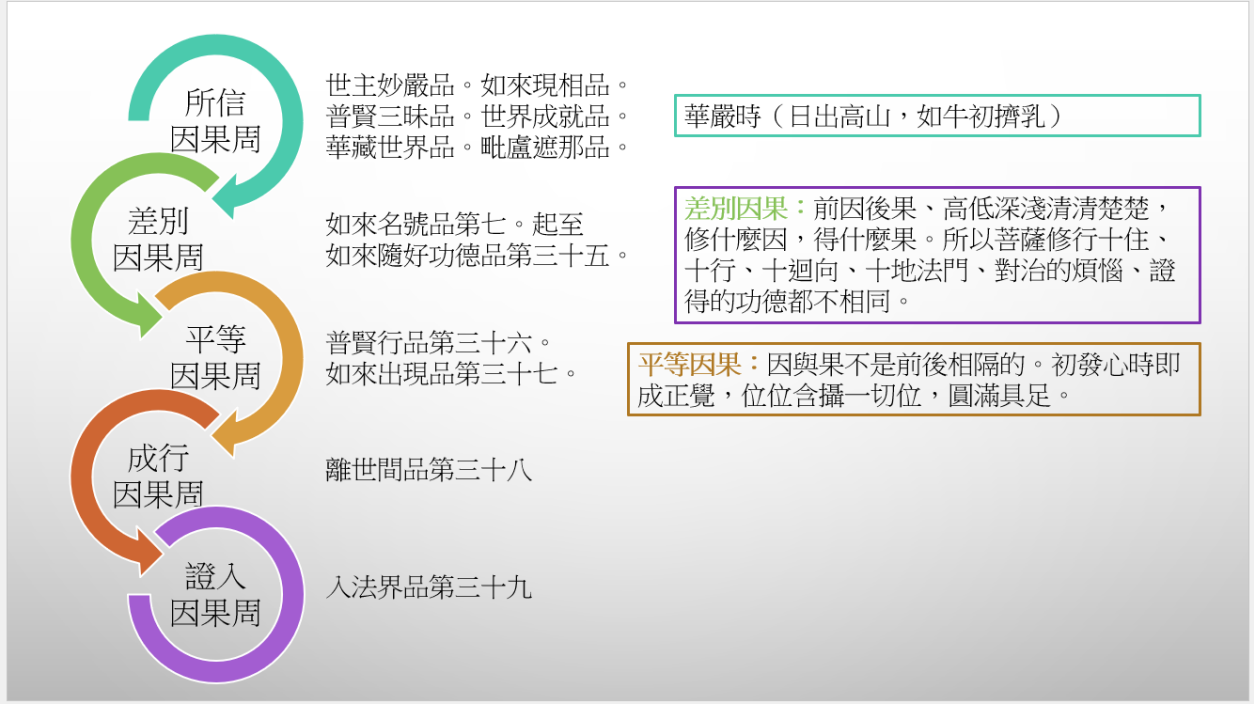
我們今天讀的《華嚴經》就是**修德**，每天這樣用經文在啟發、在撼動我們**性德**裡面的這種成佛的佛性；還有種種的八萬四千的法門，都是修德。

當然，最關鍵的是什麼？要先皈依，皈依三寶，才能夠把那個**性德**啟發，乃至將來成佛。所以說，性德是本具的**一真法界**，修德是起無量的這種行門，種種的行門。

所以在了解性德跟修德以後，其實我們都有這個性德，當我們開始啟動，一點點在修行的時候，這個性德在不在？在的。它就好比說，這個女孩子她開始讀書，將來如果成為人家的妻子或者媽媽，以前讀的書在不在？在。等於說「一即一切」，這個是《華嚴經》裡面一個概念。《華嚴經》裡面有兩個「一切」，「一即一切」，「一切即一」。

「一即一切」和「一切即一」，就是墊基在這個**性德**與**修德**上面。所以剛剛講一個女孩子去學校讀書，她所讀的這些學問知識，將來成為妻子、成為母親、成為主管，在任何一個地方這些知識全部都在，她的一個動作、或者一個決定，影響的是將來的一切。

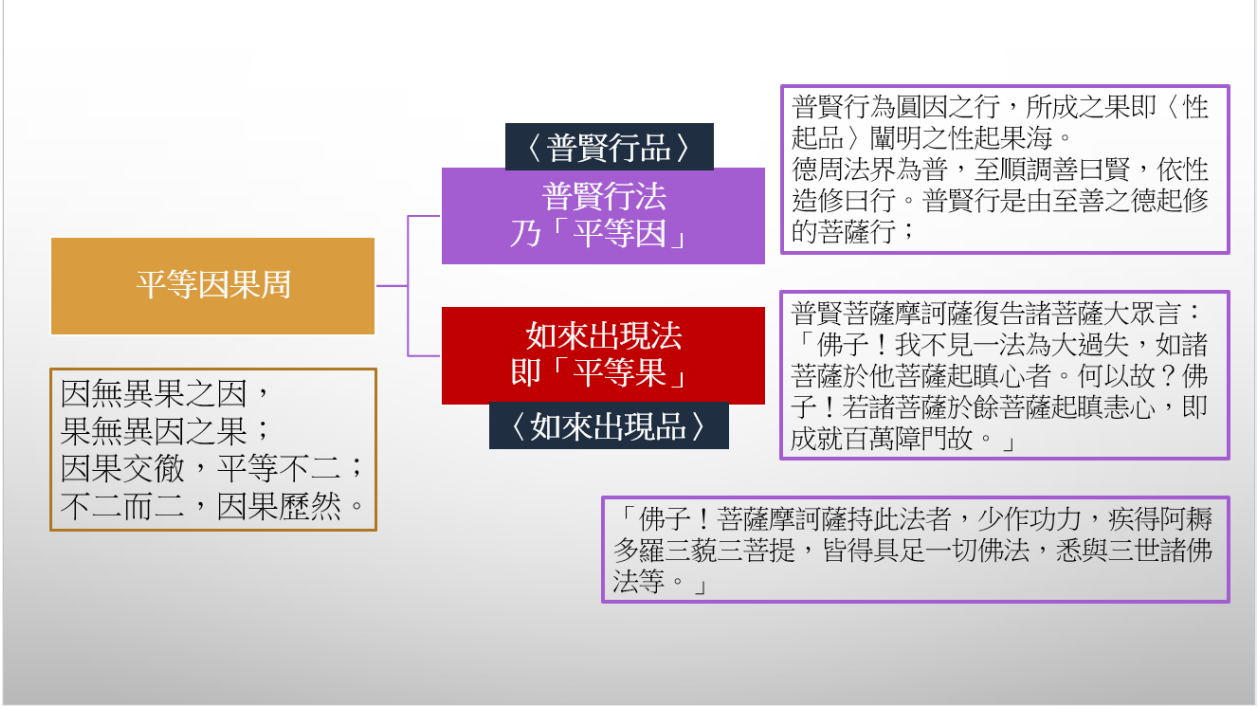
所以我們讀這個三十九品的《華嚴經》，也是怎麼樣？「一即一切」。我們讀這個三十九品的《華嚴經》，「一即一切」，相當於一四天下閻浮提微塵數的品數，「一即一切」。因為我們沒有空過一分一秒，所以「一即一切」。



在五周中，有一周我自己特別感興趣，就是「平等因果周」。
在這個五周裡面，有個「**差別因果周**」與「**平等因果周**」，它佔得篇幅是相當的大，從第七品一直到第三十七品，在《華嚴經》佔相當大的一部分。
在信、解、行、證的「解」這塊，就是要理解，理解這個**性德**與**修德**是圓融無礙的——一即一切。
佛陀用「差別因果周」與「平等因果周」這麼大的篇幅，來告訴我們這個法界的實相。

簡單地說，「因」和「果」是有差別，怎麼樣的差別呢？「因」一定會在「果」的前面，這是我們一般人理解的因果的差別；因果的時間是有差別的，一定有一個在前面，一個在後面。還有一個差別，就是種什麼因，得什麼果；種葡萄得葡萄，種蘋果得蘋果。這是有差別的。

所以在「**差別因果周**」的經文，就講十住、十行、十迴向、十地法門，菩薩種種不同的位階。他們的法門怎麼修、怎麼對治，證得的功德，這是有差別的。
但是「**平等因果周**」就不一樣。



「**平等因果周**」，就是你在修的時候，就涵蓋一個「果」。所以在**平等因果周**，自己裡面也是有「因」跟「果」。〈普賢行品〉，就是屬於「平等因」；〈如來出現品〉，成為「平等果」。所以「平等因」裡面的因，就是果上的因，它是同時的；雖然是「因」，但是是「果上的因」。誰是果上的因？就是普賢菩薩。

我們剛講，普賢菩薩是已經證得佛的境界、完全證得佛果的菩薩，以他來代表這個「因，就表達一種法，其實原「因」跟原「果」就是「果中的因」。

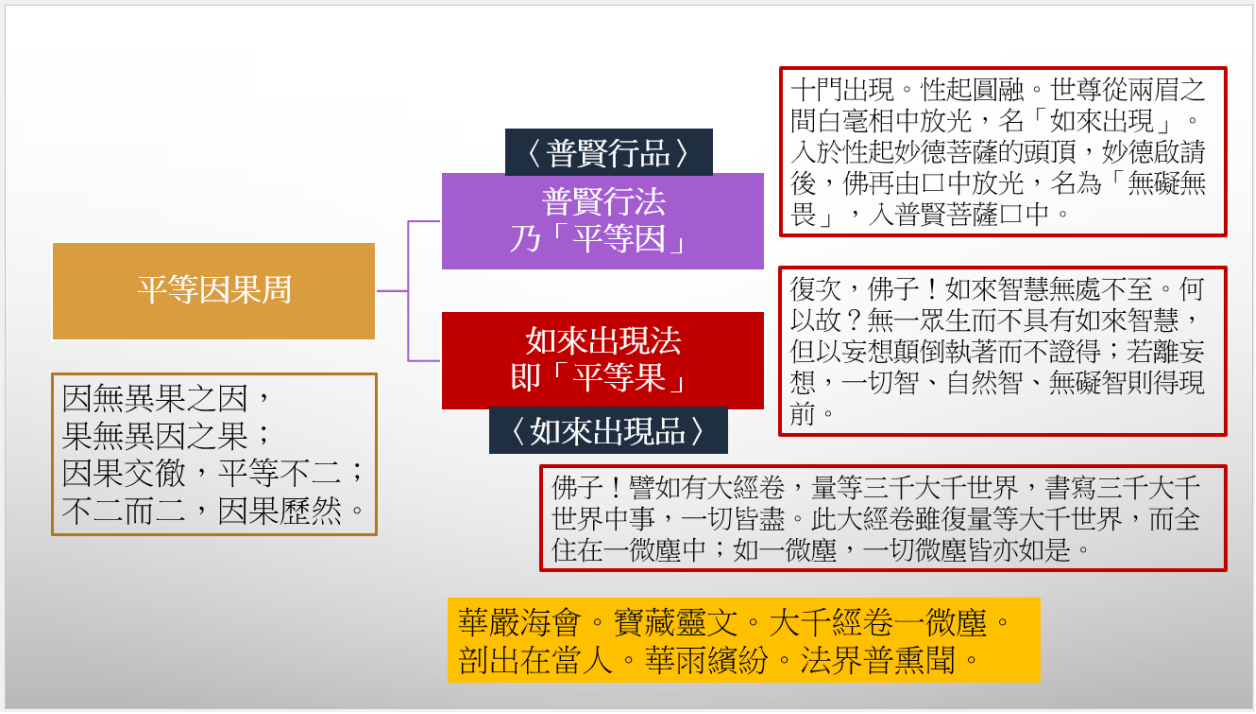
果中的因是什麼？我們知道〈普賢行品〉裡面很有名的一句話：「**一念瞋心起，百萬障門開。**」

所以普賢菩薩就代表「因」，這個「因」就是「果」裡面的「因」。這個「果」裡面的「因」在〈普賢行品〉中很開宗明義的，第一句就說：「**普賢菩薩摩訶薩復告諸菩薩大眾言：『佛子！我不見一法為大過失，如諸菩薩於他菩薩起瞋心者。何以故？佛子！若諸菩薩於餘菩薩起瞋恚心，即成就百萬障門故。』**」菩薩沒有一個過失是對其他的菩薩起瞋心。

所以這個法門「**一念瞋心起，百萬障門開**」，可以說是很重要的。

像我們受的菩薩戒，這個瞋心的戒是很重的，因為這個瞋心傷到我們果地上的功德。
所以你看，在這品破題，就破這一句。當我們能夠在這個因地，就是不生瞋心的這個因上面去下功夫，其實就像我講的，是可以帶到我們往後所有在修的路上面。

就像我說女孩子去讀書，這個學問知識將來會不會用？她可以用，一即一切。
所以「一念瞋心起，百萬障門開」，不是叫起瞋心，是不要起瞋心這個法門，它是涵蓋一即一切的。



接下來的「平等因果周」裡面的「果」，代表是〈如來出現品〉。

〈如來出現品〉中有一句很經典的話
：**【復次，佛子！如來智慧無處不至。何以故？無一眾生而不具有如來智慧，但以妄想顛倒執著而不證得；若離妄想，一切智、自然智、無礙智則得現前。】**
簡單地說，就是一切眾生皆有如來智慧德相，但以妄想執著不能證得。

〈如來出現品〉中有一個譬喻，**【佛子！譬如有大經卷，量等三千大千世界，書寫三千大千世界中事，一切皆盡。此大經卷雖復量等大千世界，而全住在一微塵中；如一微塵，一切微塵皆亦如是。】**就說有一部很大的經卷，量等三千大千世界，但是包在哪裡？在一個微塵裡。所以就相當於說，我們廣大的佛性、如來智慧德相，就包在我們現前的這個心裡面。

我們有時候很感歎：「現在很糟糕，又懈怠又懶惰，考驗很多關都過不去。」但是佛就講了，在這個「因」上面已經具有這個「果」，也就是說這個「果」就是「因上的果」。你現在雖然還沒有證得佛果，但是這個三千大千世界經卷已經在裡面。所以在當下，你要對自己有信心——我雖然還是因地的凡夫，但是其實這個完整圓滿無礙的果——佛的智慧德相已經在因地裡面。

所以這個「果」，就是因地上的果，「果」是因地上的果；就是我們現在是凡夫的因地，但是我們已經具有這個佛果的德相。
經典中有一句話，我們也常常在唱：**【華嚴海會，寶藏靈文，大千經卷一微塵。】**這個譬喻就是在這個地方出現。



好，在這個地方，我們常常講一個華嚴境界，我也很喜歡、很喜歡這個偈頌：
【高升他化，自在天宮，廣宣十地義無窮，行布盡圓融。】
「行布」，就是差別因果。行，就是他的修行是不一樣的，有一個次第、有一個排列，有一個順序，這屬於「行布門」。

而平等因果屬於「圓融門」，它就是當下，「一即一切」，「一切即一」，彼此是互相沒有障礙的，因為一個就涵蓋全部；乃至包括我們跟眾生之間的關係，也是一樣的。

這個「行布盡圓融」，我們就簡單講，修十迴向的這位菩薩，其實他已經具有十地菩薩的潛能，這個潛能已經在那個地方。雖然看起來不一樣，可是每一個當下都已經圓滿佛果的功德。這個就是行布盡圓融。

所以真正的華嚴境界，我們常常講：「啊！這個是上人的華嚴境界！」「上人是華嚴境界。」「啊！這個事情是華嚴境界。」
其實我一直參不透什麼叫「華嚴境界」？只感覺華嚴境界是很多東西、很豐富、很豐盛這樣子。甚至有時候有一點開玩笑的說：「我看不懂的，就是華嚴境界。」

但實際上，真的華嚴境界不用去消除這個差別相，而在差別相上就已經看到了平等圓融，這就是所謂的「法界」。

「法界佛教總會」，意思是在法界裡面存在著很多很多的不同，但是我們全在這個法界裡面。簡單講一句俗話：「我們在異中求同，我們在同中求異。」

「異中求同」很容易理解，就是每個人都不一樣，我們就達到一個 agreement, common ground（共同點）。但「同中求異」又是什麼？就是我們雖然都有如來德相，但是用功一點的，就比較容易怎麼樣？彰顯那個性德。就像剛剛講的，聲聞只能看到十世的過去、未來。

雖然我們同樣都在金佛寺大殿修行，但是怎麼樣？用功一點、精進一點、發心一點，同中就能求異，就奔出一匹黑馬出來。

所以我自己在準備的過程中，我就對這個「華嚴境界」特別的嚮往，我覺得就是世界大同嘛！大同，不是要消除跟你不一樣看法的人，而是在不同的「行布」當中不礙「圓融」。

我相信這是我們歡喜好樂《華嚴經》的居士們、法師們、華嚴行者，我們應該在生活當中經常去思惟這個「行布盡圓融」，就是在這個「行布」差別當中，我們去體會到彼此的平等。所以不是要消滅這些差別，而是要保存這樣子的一種差別，才真正呈現法界的俱足。



今天的華嚴法會在最後完結的時候，我自己有一點心得供養給大家。

那麼下午，我們可以用「一即一切」的方式去修這個〈華嚴懺〉，因為在〈華嚴懺〉裡面，我們會頂禮整個華嚴法會的佛跟菩薩，從頂禮毗盧遮那佛、頂禮盧舍那佛、頂禮釋迦牟尼佛，頂禮七處九會每一會的會主，九會都有一個 Speaker，頂禮九會的每一尊菩薩。

我們這二十一天用口來誦《華嚴經》，下午的〈華嚴懺〉我們用身體的頂禮來修這個《華嚴經》，所謂「一即一切」，我相信整個華嚴境界就是湧現其前。

阿彌陀佛！

