•行由品一

- 敘述六祖大師出生、學佛、悟道及悟後保任、弘化度眾的因緣。

南華寺---千僧鍋

處成就

主成就

眾成就

信成就

聞成就

時成就

時大師至寶林。韶州韋刺史名璩輿官僚入山請師。出於城中，大梵寺講堂。為眾開緣說法。師陞座。次刺史官僚三十餘人。儒宗學士三十餘人。僧尼道俗一千餘人。同時作禮願聞法要。

寶林山

六祖

刺史與官僚...

同時作禮

願聞法要

時

大梵寺(大鑑禪寺)

寶林寺(南華寺)

〈法寶壇經序〉提到：「先是西國智藥三藏，自南海經曹溪口，掬水而飲，香美，異之！謂其徒曰：『此水與西天之水無別，溪源上必有勝地，堪為蘭若。』隨流至源上，四顧山水回環，峰巒奇秀。歎曰：『宛如西天寶林山也。』

南華寺
大梵寺(大鑑禪寺)
雲門寺
報恩寺
六榕寺
法性寺(光孝寺)
拖动以更改路线
韶关市
乳源瑶族自治县
全南县
翁源县
连平县
英德市
新丰县
佛冈县
清远市
河源市
龙门县
从化市
花都区
四会市
三水区
佛山市
黄埔区
东莞市
增城市
罗岗区
惠州市
韶关旅游网
www.SGlyw.com

大師告眾曰：
『善知識！菩提自性，本自清淨，但用此心，直了成佛。善知識！且聽惠能行由得法事意。』

《*華嚴經淨行品*》說：「若諸菩薩*善用其心*，則獲一切勝妙功德。」

自性

性空

一切諸法皆無自性

唯識

遍計執自性虛妄

圓成實自性實有(?)

真常

世俗自性沒有

菩提自性故有

性空論者認為自性是眾生妄執而有，即因有這實有自性的妄執，成為流轉生死的根本

唯識系

心識與真如的關係，是不一不異的，然而著重在不一

真如

不生不滅

常住;不變

不能從真如說明千差萬別的現象'故唯識學者不說真如

圓成實性

阿賴耶識

有生有滅

無常變化

不僅眾生有為,即佛果上一切功德現行,也是有為生滅的

有漏種子

無漏種子-無漏功德

世間的無限差別，有凡有聖，有業有果，有此有彼，這一切應在有為的生滅法上說明，不能在真如法性上說，這就與真常論者完全不同了。真常說真如具足無量稱性功德，而唯識卻將此清淨功德，說為有為的無漏種子。

真常唯心系

空性

真心
自性清淨心

心識

虛妄顛倒分別; 客塵煩惱-煩惱習氣，並非為如來藏所有的，而是寄附在如來藏的

如來藏

超越時空
永恆常在

一切法的根本:真如法體上具足一切無量清淨功德，所以名不空如來藏。空如來藏，是說明真如法性不為雜染煩惱所污，故名空如來藏。

心識與真如的關係，是不一不異的，然而著重在不異

起信論
楞嚴經
六祖壇經

中觀系

如來藏---不了義說

一般行者驚畏無我不能建立生死涅槃;故說空性如來藏

阿賴耶識—不了義說

有眾生不能信受常住不變的如來藏

緣起性空
畢竟空

中觀學者依於性空緣起的深義，所以是確信一乘的，一切眾生皆可成佛的。但不像真常學者一樣，說如來藏本具一切無量稱性功德。也不像唯識學者，說阿賴耶本有一切無漏種子。因為中觀者信解因果如幻的三世觀，染淨無實的隨緣觀，不會落入非先有自性不可的見地。

- 心性二字、空宗與相宗等解說各不相同。惟禪宗則毫無區別。所以黃檗禪師云、心性不異、即性即心。心不異性、名之為祖。又云、諸佛菩薩與一切蠢動含靈、同此大涅槃性。性即是心。心即是佛。（見傳心法要）南陽慧忠國師語錄曰、未審心之與性、為別不別。師曰、迷則別。悟則不別。曰經云、佛性是常、心是無常。今云不別何也。師曰、汝但依語而不依義。譬如寒月、水結為冰。及至暖時、冰釋為水。眾生迷時、結性成心。眾生悟時、釋心成性。學者據以上數則、既知心性非異、可以讀壇經矣。

- 惠能嚴父，本貫范陽（河北省），左降流于嶺南（廣東省），作新州百姓；此身不幸，父又早亡，老母孤遺，移來南海；艱辛貧乏，於市賣柴。時，有一客買柴，使令送至客店；客收去，惠能得錢，卻出門外，見一客誦經。惠能一聞經語，心即開悟，遂問：「客誦何經？」
- 客曰：「金剛經。」
- 復問：「從何所來，持此經典？」
- 客云：「我從蘄州(湖北省)黃梅縣東禪寺來。其寺是五祖忍大師在彼主化，門人一千有餘；我到彼中禮拜，聽受此經。大師常勸僧俗，但持金剛經，即自見性，直了成佛。」

弘忍大滿禪師

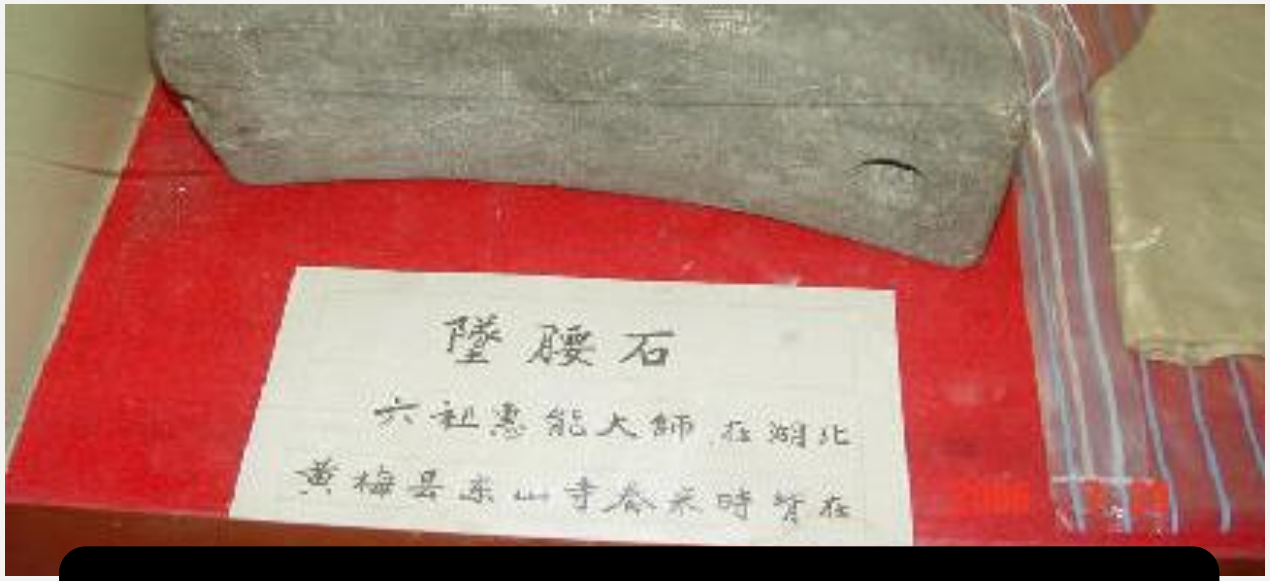
無姓兒

師先為破頭山中栽松道者。嘗請於四祖曰：「法道可得聞乎？」祖曰：「汝已老，脫有聞，其能廣化邪？儻若再來，吾尚可遲汝。」

姓非常姓

四祖道信一日往黃梅縣，路逢一小兒，即師，祖見師骨相奇秀，異乎常童即問曰：「子何姓？」答曰：「姓即有，不是常姓。」祖曰：「是何姓？」答曰「是佛性。」祖曰：「汝無姓邪？」答曰：「性空，故無。」祖默識其法器，即俾侍者至師母所，乞令出家。師母以宿緣故，殊無難色，遂捨為弟子，付法傳衣。

佛母塔



五祖寺(東禪寺)---六祖墜腰石

- 「惠能聞說，宿昔有緣，乃蒙一客，取銀十兩與惠能，令充老母衣糧，教便往黃梅參禮五祖。」

唐太宗貞觀年間物質豐富，一斗米只賣5文錢，通常一兩銀子折1000文銅錢（又稱一貫），就可以買200斗米，10斗為一石，即是20石，唐代的一石約為59公斤，以今天一般米價1.75元一斤計算，一兩銀子相當於人民幣4130元（（約20650元新台幣;826加幣））的購買力。

- 「惠能安置母畢，即便辭違，不經三十餘日，便至黃梅，禮拜五祖。」
- 祖問曰：「汝何方人。欲求何物？」 第一問
- 惠能對曰：「弟子是嶺南新州百姓，遠來禮師，惟求作佛，不求餘物。」

玄奘大師答鄭善果,出家目的為何?曰:「遠紹如來,近光遺法」

知是法器

- 祖言：「汝是嶺南人，又是獦獠，若為堪作佛？」 第二問
- 惠能曰：「人雖有南北，佛性本無南北；獦獠身與和尚不同，佛性有何差別？」 人皆可為堯舜
- 五祖更欲與語，且見徒眾總在左右，乃令隨眾作務。
- 惠能曰：「惠能啟和尚，弟子自心，常生智慧，不離自性，即是福田。未審和尚教作何務？」
- 祖云：「這獦獠根性大(太)利，汝更勿言，看槽廠去。」
- 惠能退至後院，有一行者，差惠能破柴踏碓。

自性本智、觸處應現、千般萬般、應用不乏。不即不離。〇傳心法要、此靈覺性、無始已來、與虛空同壽。又曰、性即是心。心即是佛。佛即是法。

八福田者：一佛、二聖人、三和尚（受戒本師）、四阇梨（受戒時教授威儀之阿阇梨）、五僧、六父、七母、八病人。此中佛與圣人及僧為敬田，和尚、阇梨、父母為恩田，病人為悲田，若人向此八種能恭敬供養，慈愍惠施，則皆能生無量之福果，故曰福田。

八月餘日，祖一日忽見惠能曰：「吾思汝之見可用，恐有惡人害汝，遂不與汝言，汝知之否？」惠能曰：「弟子亦知師意，不敢行至當前，令人不覺。」

知世諦者名之為智。照第一義者說以為慧

祖一日喚諸門人總來：「吾向汝說，世人生死事大，汝等終日只求福田，不求出離生死苦海，自性若迷，福何可救？汝等各去自看智慧，取自本心般若之性，各作一偈，來呈吾看。若悟大意，付汝衣法，為第六代祖。火急速去，不得遲滯；思量即不中用，見性之人，言下須見，若如此者，輪刀上陣，亦得見之。」眾得處分，退而遞相謂曰：「我等眾人，不須澄心用意作偈，將呈和尚，有何所益？神秀上座，現為教授師，必是他得。我輩設作偈頌，枉用心力。」

二十年以上為上座;有修有證

諸人聞語，總皆息心，咸言：「我等已後依止秀師，何煩作偈？」

真性「不得」延「遲」停「滯」于言思之間

五燈會元一、達磨顧慧可而告之曰、昔如來以正法眼付迦葉大士、展轉囑累而至於我。我今付汝。汝當護持。並授汝袈裟、以為法信。各有所表、宜可知矣。可曰、請師指陳。祖曰、內傳法印、以契證心。外付袈裟、以定宗旨。後代澆薄、疑慮競生。云吾西天之人。言汝此方之子。憑何得法。以何證之。汝今受此衣法。卻後難生。但出此衣、並吾法偈。以表明其化無礙。至吾滅後二百年。衣止不傳。法周沙界。明道者多。行道者少。說理者多。通理者少。潛行密證。千萬有餘。按此指達磨相傳之衣法也。

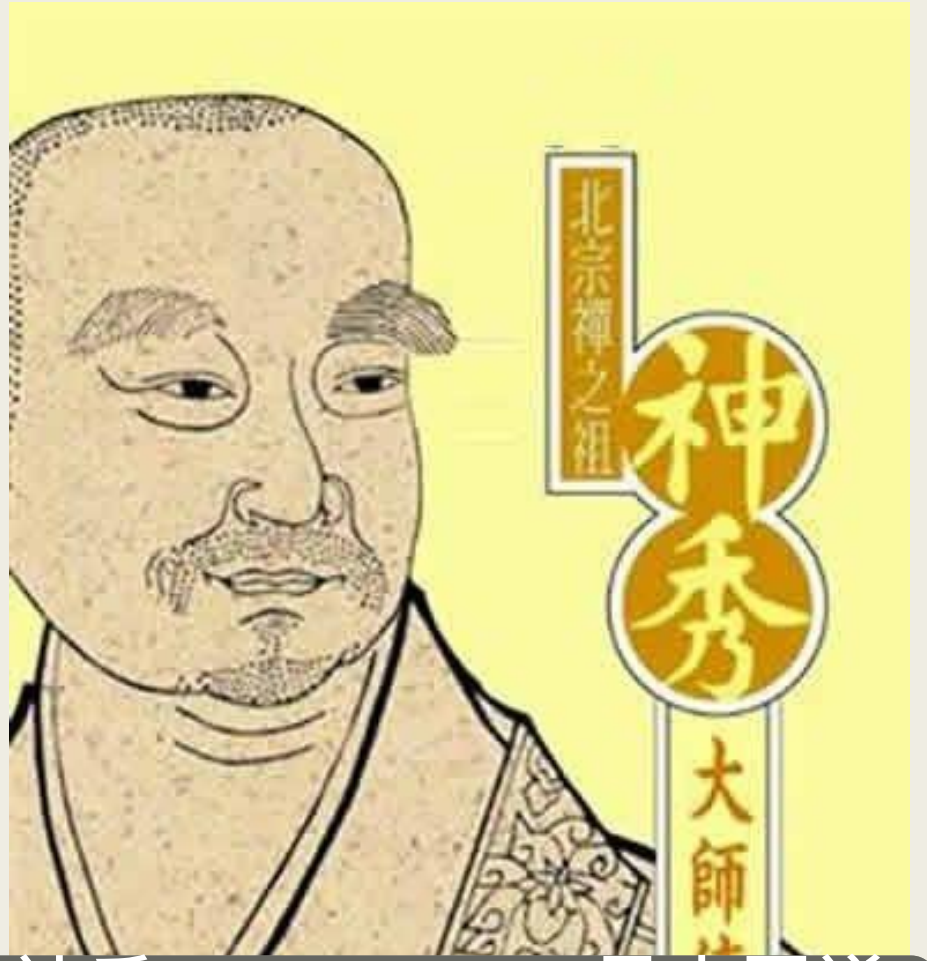
問題:印度傳法有衣缽做憑據嗎?

答:沒有.因為印度人心正直,修行得道就說得道,有人證明開悟得道就可以;中國人不同,大乘根器多,打妄語的也多

神秀思惟：「諸人不呈偈者，為我與他為教授師，我須作偈，將呈和尚，若不呈偈，和尚如何知我心中凡解深淺？**我呈偈意，求法即善，覓祖即惡，卻同凡心，奪其聖位奚別？若不呈偈，終不得法。大難大難！」**

武則天當上皇帝。崇敬佛教，拜神秀為國師。公元701年，神秀以90多歲高齡入朝， 受到朝廷隆重接待，洛陽市民夾道迎接禮拜。武則天親行跪禮，禮遇非常。神秀非常謙遜，心量廣大，對武則天講明南方的惠能才是禪宗真正的衣缽傳人，一切佛法，自心本有;將心外求，捨父逃走”，主張“坐禪習定”，以“住心看淨”為一種觀行方便。—漸門

神龍二年（公元706年），年屆百歲的神秀示寂，唐都長安“送葬僧俗，數逾十萬”。朝廷追謚為“大通禪師”，則天、中宗、睿宗“三帝國師”，並為他建三座大寺，以示紀念。當時的宰相、唐代最具名望的散文家張說為其撰寫了碑文，備極哀榮。

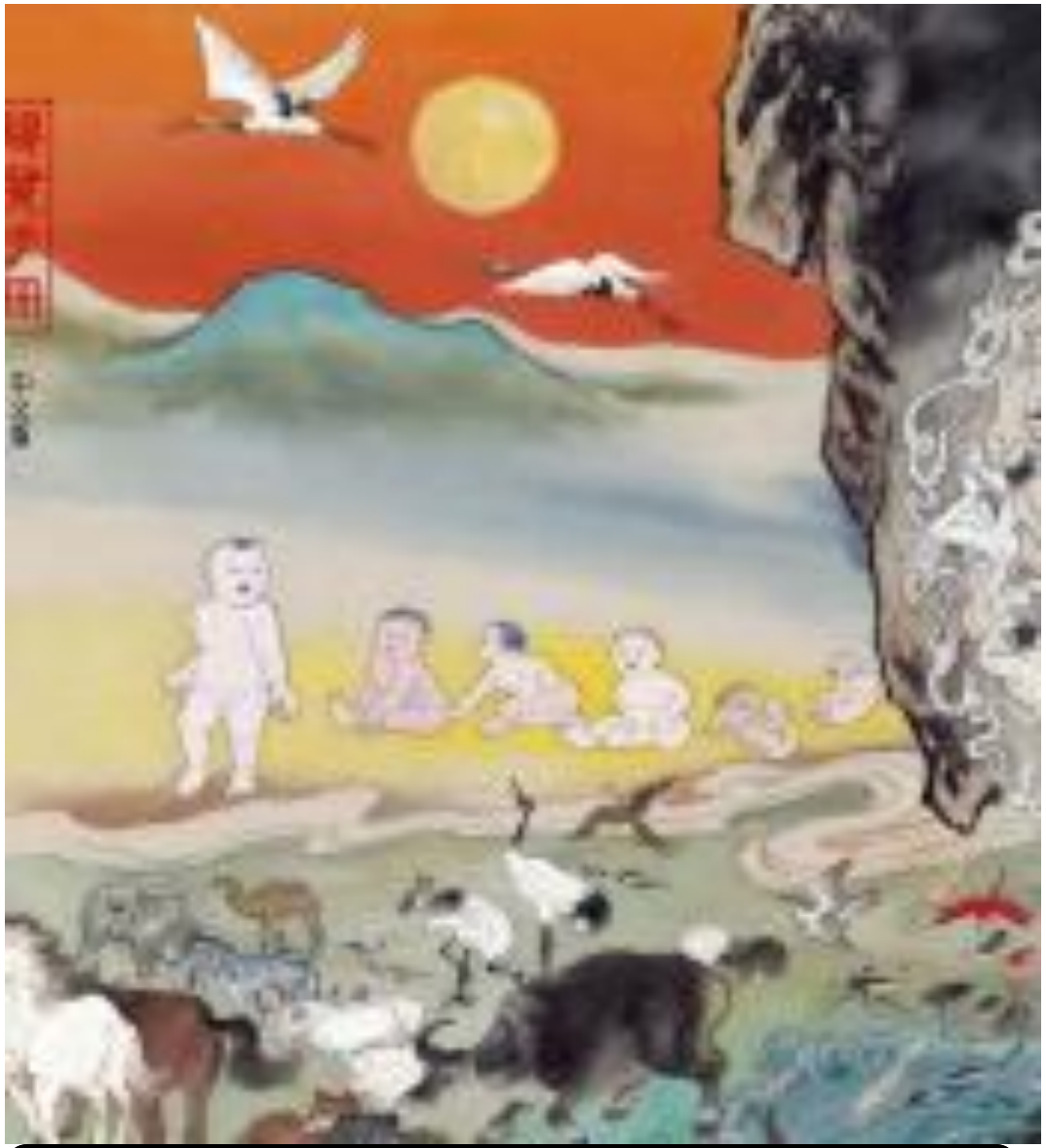


神秀(606—706)，是中國禪宗北派的開創者

五祖堂前，有步廊三間，擬請供奉盧珍，畫楞伽變相，及五祖血圖，流傳供養。神秀作偈成已，　數度欲呈，行至堂前，心中恍惚，遍身汗流，擬呈不得；前後經四日，一十三度呈偈不得。秀乃思惟：「不如向廊下書著，從他和尚看見。忽若道好，即出禮拜，云是秀作；若道不堪，枉向山中數年，受人禮拜，更修何道？」

楞伽是山名，或城名。釋迦牟尼曾至此處，向夜叉王說法，因此稱此經為楞伽經。「楞伽」翻譯成中文，是「城」，又叫「不可往」。因為這個城，在摩羅山的頂上，沒有神通的人到不了；所以釋迦牟尼佛在那兒說法的時候，是用神通到那山頂上，去為一切有神通的人說法的

變相，就是把釋尊當時楞伽法會的地方、人物、說法、聽法等事實情形繪成圖畫，所以叫做變相圖。如地獄變相



地獄變相

西方净土变相图

五祖堂前，有步廊三間，擬請供奉盧珍，畫楞伽變相，及五祖血圖，流傳供養。神秀作偈成已，　數度欲呈，行至堂前，心中恍惚，遍身汗流，擬呈不得；前後經四日，一十三度呈偈不得。秀乃思惟：「不如向廊下書著，從他和尚看見。忽若道好，即出禮拜，云是秀作；若道不堪，枉向山中數年，受人禮拜，更修何道？」

楞伽是山名，或城名。釋迦牟尼曾至此處，向夜叉王說法，因此稱此經為楞伽經。「楞伽」翻譯成中文，是「城」，又叫「不可往」。因為這個城，在摩羅山的頂上，沒有神通的人到不了；所以釋迦牟尼佛在那兒說法的時候，是用神通到那山頂上，去為一切有神通的人說法的

變相，就是把釋尊當時楞伽法會的地方、人物、說法、聽法等事實情形繪成圖畫，所以叫做變相圖。如地獄變相

沒見性!!!
阿彌陀佛!

見性不是從思惟得，更不是從知識得，是要直下承當的

是夜三更，不使人知，自執燈，書偈于南廊壁間，呈心所見。偈曰：身是菩提樹，心如明鏡臺；**時時勤拂拭**，勿使惹塵埃。秀書偈了，便即歸房，人總不知。秀復思惟；五祖明日見偈歡喜，即我與法有緣；若言不堪，自是我迷，宿業障重，不合得法，聖意難測！房中思想，坐臥不安，直至五更。。

祖已知神秀入門未得，不見自性。天明，祖喚盧供奉來，向南廊壁間繪畫圖相，忽見其偈，報言：供奉卻不用畫，勞爾遠來。經云：凡所有相，皆是虛妄。但留此偈，與人誦持。依此偈修，免墮惡道，依此偈修，有大利益。

身是菩提樹　心如明鏡臺
時時勤拂拭　勿使惹塵埃

圓覺經:本心般若之性即「淨圓覺」也

西域記八、金剛座上菩提樹者。即畢缽羅之樹也。昔佛在世高數百尺。屢經殘伐、猶高四五丈。佛坐其下成等正覺、因而謂之菩提樹焉。莖幹黃白。枝葉青翠。冬夏不凋。光鮮無變。每至如來涅槃之日、葉皆凋落。頃之復故。

身是覺悟的根本;守戒保持像菩提樹般清淨

竹窗隨筆、如喻心以鏡。蓋謂鏡能照物。而物未來時、鏡無將迎。物方對時、鏡無憎愛。物既去時、鏡無留滯。聖人之心、常寂常照、三際空寂、故喻如鏡。然取略似而已。究極而論。鏡實無知。心果若是之無知乎、則冥然不靈。何以云妙明真體。

自淨其意,使像明鏡一樣清淨

「淨圓覺」一定離身心幻垢。

祖已知神秀入門未得，不見自性。天明，祖喚盧供奉來，向南廊壁間繪畫圖相，忽見其偈，報言：供奉卻不用畫，勞爾遠來。經云：凡所有相，皆是虛妄。但留此偈，與人誦持。依此偈修，免墮惡道，依此偈修，有大利益。

金剛經:三心了不可得,請問你點的是那一顆心??

周金剛。嘗謂同學曰：「一毛吞海，海性無虧。纖芥投鋒，鋒利不動。學與無學，唯我知焉。」

謝謝老人家供養!!!

- 令門人炷香禮敬，盡誦此偈，即得見性，門人誦偈，皆歎善哉。祖，三更喚秀入堂，問曰：「偈是汝作否？」秀言：「實是秀作，不敢妄求祖位，望和尚慈悲，看弟子有少智慧否？」

門(心門)——六根門頭，六根還在外面攀緣，所以尚未入內

祖曰：「汝作此偈，未見本性，只到門外，未入門內。如此見解，覓無上菩提，了不可得；無上菩提，須得言下識自本心，凡自本性，不生不滅。於一切時中，念念自見，萬法無滯，一真一切真。萬境自如如。如如之心，即是真實，若如是見，即是無上菩提之自性也。汝且去，一兩日思惟，更作一偈，將來吾看；汝偈若入得門，付汝衣法。」

黃檗傳心法要下、菩薩於諸見而不動。又曰、恒河沙者、佛說是沙、諸佛菩薩釋梵諸天步履而過、沙亦不喜。牛羊蟲蟻踐踏而行、沙亦不怒。珍寶馨香、沙亦不貪。糞尿臭穢、沙亦不惡。此心即無心之心、離一切相。眾生諸佛更無差別。但能無心、便是究竟。此即如如一義。

你是門外漢

Sorry!!!沒見性

何以見得神秀大師沒見性!!!

菩提本無樹
明鏡亦非台
本來無一物
何處惹塵埃
這首偈子沒有悟道，擦掉吧

神秀作禮而出。又經數日，作偈不成，心中恍惚，神思不安，猶如夢中，行坐不樂。

復兩日，有一童子於碓坊過，唱誦其偈；惠能一聞，便知此偈未見本性，雖未蒙教授，早識大意。遂問童子曰：「誦者何偈？」童子曰：「爾這獦獠不知，大師言，世人生死事大，欲得傳付衣法，令門人作偈來看。若悟大意，即付衣法為第六祖。神秀上座，於南廊壁上，書無相偈，大師令人皆誦，依此偈修，免墮惡道；依此偈修，有大利益。」

惠能曰：「上人！我此踏碓，八箇餘月，未曾行到堂前，望上人引至偈前禮拜。」

童子引至偈前禮拜，惠能曰：「惠能不識字，請上人為讀。」

- 時，有江州別駕，姓張名日用，便高聲讀。惠能聞已，遂言：「亦有一偈，望別駕為書。」
- 別駕言：「汝亦作偈，其事希有！」
- 惠能向別駕言：「欲學無上菩提，不得輕於初學。下下人有上上智，上上人有沒意智。」
- 別駕言：「汝但誦偈，吾為汝書。汝若得法，先須度吾，勿忘此言。」
- 惠能偈曰：「菩提本無樹，明鏡亦非臺，本來無一物，何處惹塵埃。」
- 書此偈已，徒眾總驚，無不嗟訝，各相謂言：「奇哉！不得以貌取人，何得多時，使他肉身菩薩。」

沒、溺也。沒意智就是把智慧埋沒了。怎麼埋沒住了呢？就被欲念壓住，所以埋沒他的智慧了。

莫非他是肉身菩薩

神秀師:身是菩提樹，心如明鏡台，時時勤拂拭，勿使惹塵埃

六祖:菩提本無樹，明鏡亦非台，本來無一物，何處惹塵埃

惠能大師;神秀大師無相偈孰優孰劣???

無有高下對機為優

塵在外,心在內,常拂之,心淨無塵

用戒定慧的功夫,使煩惱不起

百花叢裡過，片葉不沾身...

心中有塵,塵本是心,何畏心中塵,無塵亦無心

佛性常清淨

何處有塵埃

- 《維摩詰經》中有個有趣的故事
- 「時維摩詰室有一天女，見諸天人聞所說法，便現其身，即以天華，散諸菩薩大弟子上。華至諸菩薩，即皆墮落，至大弟子，便著不墮。一切弟子，神力去華，不能令去。爾時，天問舍利弗：『何故去華？』答曰：『此華不如法，是以去之。』
- 天曰：『勿謂此華為不如法，所以者何？是華無所分別，仁者自生分別想耳！若於佛法出家，有所分別，為不如法；若無所分別，是則如法。觀諸菩薩華不著者，已斷一切分別想故。譬如人畏時，非人得其便；如是弟子畏生死故，色聲香味觸得其便也。已離畏者，一切五欲無能為也；結習未盡，華著身耳！結習盡者華不著也。』

花著不著的關鍵何在

分別與否

祖見眾人驚怪，恐人損害，遂將鞋擦了偈，曰：「亦未見性。」眾以為然。

功夫有沒有成就

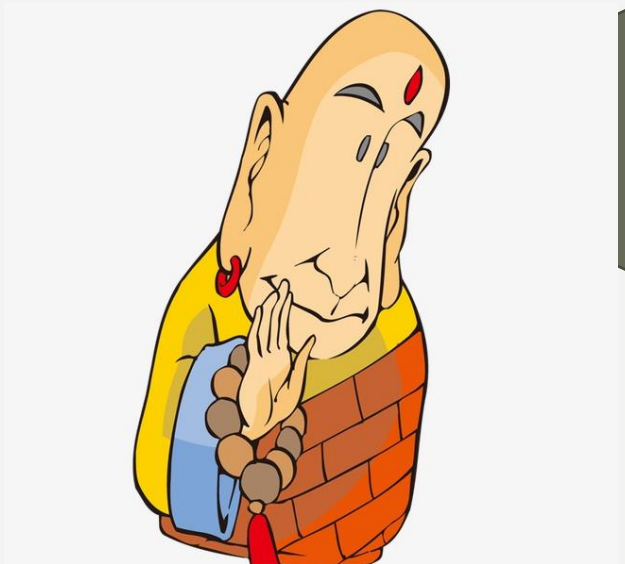
次日，祖潛至碓坊，見能腰石舂米，語曰：「求道之人，當如是乎？」乃問曰：「米熟也未？」

1.尚欠明師(篩)印證

2.篩就是除糞的工夫；就是把見、思惑都沒有。

惠能曰：「米熟久矣，猶欠篩在。」

祖以杖擊碓三下而去。惠能即會祖意，三鼓入室；祖以袈裟遮圍，不令人見，



擊碓三下

三更

拄杖放在後邊，倒背手而去

從後門

3.

- 惠能知本來無一物,佛性常清淨
- 欠臨門一腳

米熟久矣

猶欠篩在

祖為說金剛經

- 應無所住而生其心(體用一如)
- 無住---放下執著

- 自心無所攀緣善惡,不可沈空守寂
- 須廣學多聞，識自本心，無我無人

無上菩提

1.菩提本無樹....悟般若空(理無礙)

2.無住生心=挑柴運米，皆神通妙用.飢來吃飯,睏來眠(理事無礙)

3.自利利他---達諸佛理，和光接物(事事無礙)

祖見眾人驚怪，恐人損害，遂將鞋擦了偈，曰：「亦未見性。」眾以為然。

功夫有沒有成就

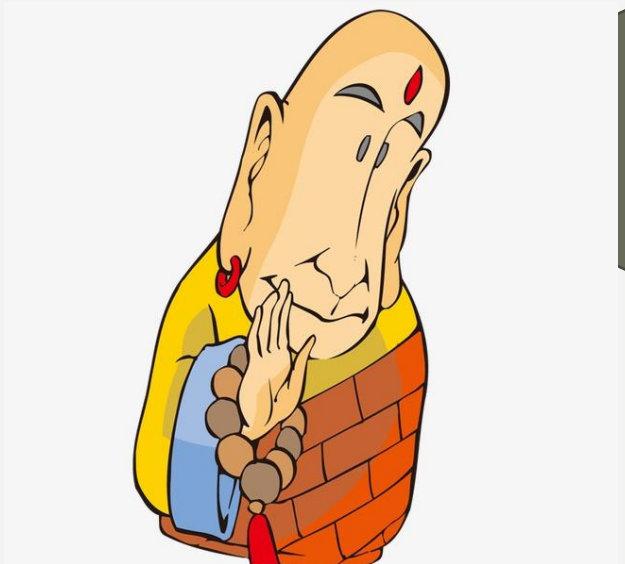
次日，祖潛至碓坊，見能腰石舂米，語曰：「求道之人，當如是乎？」乃問曰：「米熟也未？」

1.尚欠明師(篩)印證

2.篩就是除糞的工夫；就是把見、思惑都沒有。

惠能曰：「米熟久矣，猶欠篩在。」

祖以杖擊碓三下而去。惠能即會祖意，三鼓入室；祖以袈裟遮圍，不令人見，



擊碓三下

三更

拄杖放在後邊，倒背手而去

從後門

- 為說金剛經。至「應無所住而生其心」，惠能言下大悟，一切萬法，不離自性。

> 六祖金剛經註、眾生之心、本無所住。因境來觸、遂生其心。不知觸境是空。將謂世法是實。便於境上住心。正猶猿猴捉月。病眼見花。一切萬法、皆從心生。若悟真性、即無所住。無所住心、即是智慧、無諸煩惱。譬如太空、無有罣礙。有所住心、即是妄念。六塵競起、譬如浮云往來不定。

- 遂啟祖言：「何期自性，本自清淨；何期自性，本不生滅；何期自性，本自具足；何期自性，本無動搖；何期自性，能生萬法。」

> 明州布袋和尚有偈云、吾有一軀佛。世人皆不識。不塑亦不裝。不雕亦不刻。無一滴灰泥。無一點彩色。人畫畫不成。賊偷偷不得。體相本自然。清淨非拂拭。雖然是一軀。分身千百億。

- 祖知悟本性，謂惠能曰：「不識本心，學法無益；若識自本心，見自本性，即名丈夫、天人師、佛。

3.

- 惠能知本來無一物,佛性常清淨
- 欠臨門一腳

米熟久矣

猶欠篩在

祖為說金剛經

- 應無所住而生其心(體用一如)
- 無住---放下執著

- 自心無所攀緣善惡,不可沈空守寂
- 須廣學多聞，識自本心，無我無人

無上菩提

1.菩提本無樹....悟般若空(理無礙)

2.無住生心=挑柴運米，皆神通妙用.飢來吃飯,睏來眠(理事無礙)

3.自利利他---達諸佛理，和光接物(事事無礙)

- 「找」一個清淨心???
- 煩惱就好比波浪一樣，如果要找到水，就不能把波浪去掉，因為波浪的當體就是水啊！所以不需離開煩惱，另外去找個清淨心，煩惱的當體就是清淨心，只要現在不起煩惱——何期自性本自清淨
- 「遂啟祖言」，馬上就啟稟五祖大師，聽了《金剛經》而開悟的境界。「何期自性本自清淨」，是說我們的自性本來就是清淨。「何期自性」，何，就是哪裡；期，就是期望，也就是在哪裡找自性呢？「本自清淨」，本來就清淨，不需要去澄念，不需要去息妄想，不需要去斷煩惱，一切都是本自清淨！一般人希望見一個清淨心、得一個清淨心、證一個清淨心，但清淨心若是可得、可證，就不是本具的。

無明實性即佛性 幻化空身即法身 法身覺了無一物
本源自性天真佛 五蘊浮雲空去來 三毒水泡虛出沒.

永嘉
大師

三更受法，人盡不知，便傳頓教及衣缽。云：「汝為第六代祖，善自護念，廣度有情，流布將來，無令斷絕。聽吾偈曰：

- 『有情來下種，因地果還生，無情亦無種，無性亦無生。』

有情來下種。六十華嚴經、下佛種子於眾生田、生此覺芽、是故能令佛寶不斷。凡有情、一預法會、不能無下種得果之益.前二句、譬如眾生下種於田。是當漸生覺芽、而生佛果。後二句、言無情如木石之類、則無佛性。既不下種子於田、則無生佛果之望。

祖復曰：「昔達磨大師，初來此土，人未之信，故傳此衣，以為信體，代代相承。法則以心傳心，皆令自悟自解。自古，佛佛惟傳本體，師師密付本心；衣為爭端，止汝勿傳。若傳此衣，命如懸絲，汝須速去，恐人害汝。」

惠能啟曰：「向甚處去？」

- 祖云：「逢懷則止，遇會則藏。」

此衣在四祖時被偷過三次，五祖時又被偷三次，但都沒偷成，這是菩薩感應所致。在六祖時曾被偷六次，但後被武則天（唐時，女皇帝）硬給拿去，以後下落不明。

到了懷集賒（今廣西梧州）就可以歇止，若到四會縣（今廣東新會）就隱藏起來。」

有情來下種	1. 大家來學佛法，種下這個菩提種子	2. 情就是慈悲；我有慈悲心這種的感情。來種下種子，就是我把佛法傳給你。 3. (苦)---有情來下貪嗔癡
因地果還生	有個地方，就會結果；果還生，生菩提果。	我傳法給你，就好像種子種到地下，果就會生出來。 (集)---三毒導致苦果
無情亦無種	如果誰也不知道這個道場，也沒有人來學佛法，這叫無情即無種	如果沒有人傳給你法，也就沒有這個菩提的種子 (滅)---
無性亦無生	也沒有一個佛性，也不會成佛	沒有性，也就沒有生 (道)

- 惠能三更，領得衣缽，五祖送至九江驛，祖令上船，惠能隨即把艣。
- 祖云：「合是吾渡汝。」
- 惠能云：「迷時師度，悟了自度；度名雖一，用處不同。惠能生在邊方，語音不正，蒙師付法！今已得悟，只合自性自度。」
- 祖云：「如是，如是。以後佛法，由汝大行矣。汝今好去，努力向南，不宜速說，佛法難起。」

自度者、先度自身。渡生死海至涅槃

正法不容易生起，
要等待時節因緣

惠能辭違祖已，發足南行，兩月中間，至大庾嶺（五祖歸。數日不上堂。眾疑。詣問曰。和尚少病少惱否。曰病即無。衣法已南矣。問誰人傳授。曰能者得之。眾乃知焉。）逐後數百人來，欲奪衣缽。一僧俗姓陳，名惠明，先是四品將軍，性行麤燥，極意參尋，為眾人先，趨及惠能。惠能擲下衣缽，隱草莽中。惠明至，提不動，乃喚云：「行者！行者！我為法來，不為衣來。」惠能遂出，坐盤石上。惠明作禮云：「望行者為我說法。」惠能曰：「汝既為法而來，可屏息諸緣，勿生一念，吾為汝說。」

傳燈錄三、達磨章云、師初居少林寺九年。為二祖說法。曰、外息諸緣。內心無喘。心如牆壁。可以入道。 〇唐釋慧海云、萬緣具絕者、即一切法性空是也。法性空者、即一切處無心是。

絕善惡之思想也

「還更有密意否」：還有比這個再妙的嗎？密語密意，就是妙語妙意，這裏不能當「祕密」講

- 明良久，惠能曰：「不思善，不思惡，正與麼時，那個是明上座本來面目？」惠明言下大悟。復問云：「上來密語密意外，還更有密意否？」惠能云：「與汝說者，即非密也。汝若返照，密在汝邊。。」

修心訣、諸法如夢、亦如幻化。故妄念本寂、塵境本空。諸法皆空之處、靈知不昧。即此空寂靈知之心、是汝本來面目。亦是三世諸佛、歷代祖師、天下善知識、密密相傳底法印也。若悟此心、真所謂不踐階梯、徑登佛地。步步超三界。歸家頓絕疑。

正與麼時、猶言即此時也。祖庭事苑一、與麼、指辭也。審辭也。問辭也。那個那個、俗語、指不思善不思惡而言。

- 明曰：「惠明雖在黃梅，實未省自己面目，今蒙指示，如人飲水，冷暖自知。今行者，即惠明師也。」

惠能曰：「汝若如是，吾與汝同師黃梅，善自護持。」

明又問：「惠明今後向甚處去？」

惠能曰：「逢袁則止，遇蒙則居。」

江西袁州蒙山

明禮辭。（明回至嶺下。謂趁眾曰。向陟崔嵬。竟無蹤跡。當別道尋之。趁眾咸以為然。惠明後改道明。避師上字。）

惠能後至曹溪，又被惡人尋逐，乃於四會，避難獵人隊中，凡經一十五載，時與獵人隨宜說法。獵人常令守網，每見生命，盡放之。每至飯時，以菜寄煮肉鍋。或問，則對曰：「但噢肉邊菜。」

一日思惟：「時當弘法，不可終避。」遂出至廣州法性寺；值印宗法師，講涅槃經。因二僧論風幡義，一曰風動，一曰幡動，議論不已。

惠能進曰：「不是風動，不是幡動，仁者心動。」

一眾駭然，印宗延至上席，徵詰奧義，見惠能言簡理當，不由文字。

宗云：「行者定非常人，久聞黃梅衣法南來，莫是行者否？」

- 蒙山施食
- 惠明沒有即刻動身，過三年後才到蒙山去住。在此地他遇到一個鬼，其生前是個秀才，故死後還儘作詩。他對惠明唱一首詩說：
- 寂寂荒郊夢亦長，古今成敗懶尺量。
- 野草鮮花捻多少，苦雨酸風幾斷腸。
- 夜餘螢光同出入，五更雞唱影形藏。
- 悔不當初修心地，至此青山淚兩行。
- 惠明聽後就為他說法，讓他超度脫生去了。所以化蒙山，就是超度鬼魂的。

惠能曰：「汝若如是，吾與汝同師黃梅，善自護持。」

明又問：「惠明今後向甚處去？」

惠能曰：「逢袁則止，遇蒙則居。」

江西袁州蒙山

明禮辭。（明回至嶺下。謂趁眾曰。向陟崔嵬。竟無蹤跡。當別道尋之。趁眾咸以為然。惠明後改道明。避師上字。）

惠能後至曹溪，又被惡人尋逐，乃於四會，避難獵人隊中，凡經一十五載，時與獵人隨宜說法。獵人常令守網，每見生命，盡放之。每至飯時，以菜寄煮肉鍋。或問，則對曰：「但噢肉邊菜。」

一日思惟：「時當弘法，不可終避。」遂出至廣州法性寺；值印宗法師，講涅槃經。因二僧論風幡義，一曰風動，一曰幡動，議論不已。

惠能進曰：「不是風動，不是幡動，仁者心動。」

一眾駭然，印宗延至上席，徵詰奧義，見惠能言簡理當，不由文字。

宗云：「行者定非常人，久聞黃梅衣法南來，莫是行者否？」

惠能曰：「不敢！」宗於是作禮，告請傳來衣缽，出示大眾。

宗復問曰：「黃梅付囑？如何指授？」

惠能曰：「指授即無，惟論見性，不論禪定解脫。」

宗曰：「何不論禪定解脫？」

謂曰：「為是二法，不是佛法，佛法是不二之法。」

宗又問：「如何是佛法不二之法？」

惠能曰：「法師講涅槃經，明佛性是佛法不二之法。如高貴德王菩薩白佛言：「犯四重禁，作五逆罪，及一闡提等，當斷善根佛性否？」佛言：『善根有二：一者常，二者無常；佛性非常非無常，是故不斷，名為不二。』一者善，二者不善；佛性非善非不善，是名不二。蘊之與界，凡夫見二，智者了達其性無二；無二之性，即是佛性。

1.漸法

2.祇論見性。不論禪定解脫即是不二之法。蓋見性即是禪定解脫、禪定解脫即是見性。故繁言之則為三。簡言之則為一

常是本具，本自具足，就是指我們這念智慧心，不論過去、現在、未來，這念心無始無終，就是常。這念心是隨緣任運，隨著因緣而起種種變化，隨著善因緣起善念，隨著惡因緣起惡念，這念心時時都在緣慮當中、都在分別當中

印宗聞說，歡喜合掌，言：「某甲講經，猶如瓦礫；仁者論義，猶如其金。」於是為惠能剃髮，願事為師。

「惠能遂於菩提樹下，開東山法門。惠能於東山得法，辛苦受盡，命似懸絲，今日得與史君官僚僧尼道俗同此一會，莫非累劫之緣？亦是過去生中，供養諸佛，同種善根，方始得聞如上頓教得法之因。教是先聖所傳，不是惠能自智。願聞先聖教者，各令淨心。聞了，各自除疑，如先代聖人無別。

一眾聞法，歡喜作禮而退。

東山是地名，《宋高僧傳》裡記載，魏朝末年時，天竺沙門達磨得禪宗妙法，這個禪法是傳自釋迦牟尼佛，以授衣缽為記。達磨祖師來到中土，隱於嵩山少林寺。後來達磨祖師傳法給慧可，慧可又付法於僧璨，僧璨付法道信，道信傳給弘忍大師。因為道信與弘忍都是駐錫東山，開演禪宗心法，所以後人又稱禪宗法門為東山法門。